

**Research Article**

**Vol 16, Issue 3, Autumn 2024, Ser 61, PP: 59-78**

**Title:** The Typology and the Structure of Qalandari Sonnet Sequences

**Authors:** Mohamadkazem Baridalami 

Mohamadreza Sarfi \* 

Ali Asghar Yari Estahbanati 

**Abstract:** Poets who composed Qalandari sonnet sequences (or ghazal-stories) have used the form of ghazal in different ways to express their personal experiences. One of the types of Qalandari ghazal has a fictional form and structure, and the poet uses all the main elements of the story to express one of the adventures that happened to him or to the master (Pir-e Khanqah), who moods and views on existence are changed after meeting and talking with the beloved. This type of ghazal, often based on the story of Hallaj or Pir San'an, expresses how ascetic Sufism has changed to mysticism. Qalandari sonnet sequences sometimes have an independent form and a ghazal narrates a story from the beginning to the end and draws conclusions from that; and sometimes it starts from the middle of a ghazal in an episodic way to embody one of the main mystical ideas. This type of ghazal has a symbolic language, ends with a conclusion, and often expresses the mystic's personal experience in a first-person point of view. It gives a dramatic aspect to its expression in the middle of the story by using narrative methods.

**Key words:** Sonnet sequence, story-ghazal, Qalandariyyah, Qalandari poetry, mysticism

**Received:** 2023-12-10

**Accepted:** 2024-05-12

---

\* Professor in Persian Language and Literature of Shahid Bahonar University of Kerman, msarfi@uk.ac.ir

DOI: 10.22099/JBA.2024.48560.4458



COPYRIGHTS ©2021 The author(s). This is an open access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution (CC BY-NC 4.0), which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium, as long as the original authors and source are cited. No permission is required from the authors or the publisher.





مقاله علمی پژوهشی، سال ۱۶، پاییز ۱۴۰۳،

شماره ۱ سوم، پیاپی ۶۱، صص ۵۹-۷۸

### گونه‌شناسی و ساختار غزل-داستان‌های قلندری

محمد کاظم برید اللامی \*

محمد رضا صرفی \*\*

علی اصغر یاری اصطهباناتی \*\*\*

#### چکیده

شاعران قلندری سرا به منظور بیان تجربه‌های شخصی خود از قالب غزل به شکل‌های مختلف استفاده کرده‌اند. یکی از گونه‌های غزل قلندری، شکل و ساختار داستانی دارد و شاعر با بهره‌گیری از تمام عناصر اصلی داستان، به بیان یکی از ماجراهایی پرداخته که برای خود یا پیر خانقاهی به وجود آمده و پس از ملاقات و گفت‌وگو با یار و معشوق، دچار تحول حال شده یا نگاه او به هستی تغییر یافته است. این نوع غزل، اغلب با الگوگیری از داستان حلاج یا پیر صنعان، بیانگر چگونگی تغییر تصوف و عرفان زاهدانه به تصوف و عرفان عاشقانه است. غزل-داستان قلندرانه گاه شکل مستقل دارد و یک غزل از ابتدا تا انتها به بیان داستان و نتیجه‌گیری از آن اختصاص یافته است و گاه برای تجسم بخشیدن به یکی از اندیشه‌های اصلی عرفانی، به‌طریق ایپوزدیک از میانه‌ی غزل آغاز می‌شود. این نوع غزل زبانی نمادین دارد، با نتیجه‌گیری و پایان بسته به اتمام می‌رسد و اغلب با زاویه‌ی دید اول شخص به بیان تجربه‌ی شخصی عارف می‌پردازد و در میانه‌ی داستان با استفاده از شگردهای کانون روایت، به گفته‌ی خود جنبه‌ی نمایشی می‌بخشد.

واژه‌های کلیدی: تصوف عاشقانه، شعر قلندری، غزل-داستان، قلندریه.

\* دانشجوی دکتری زبان و ادبیات فارسی دانشگاه شهید باهنر کرمان [baridi@enc](mailto:baridi@enc)

\*\* استاد زبان و ادبیات فارسی دانشگاه شهید باهنر کرمان [msarfi@uk.ac.ir](mailto:msarfi@uk.ac.ir) (نویسنده‌ی مسئول)

\*\*\* استادیار زبان و ادبیات عرب دانشگاه شهید باهنر کرمان [Ayari57@gmail.com](mailto:Ayari57@gmail.com)

تاریخ پذیرش مقاله: ۱۴۰۳/۲/۲۳

تاریخ دریافت مقاله: ۱۴۰۲/۹/۱۹

DOI: 10.22099/JBA.2024.48560.4458

شاپا چاپی: ۸۱۸۳-۲۰۰۸ شاپا الکترونیکی: ۲۹۸۰-۷۷۵۱



COPYRIGHTS ©2021 The author(s). This is an open access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution (CC BY-NC 4.0), which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium, as long as the original authors and source are cited. No permission is required from the authors or the publisher.



Received: 2023-12-10

Accepted: 2024-05-12

### ۱. مقدمه و بیان مسئله

غزل فارسی توانایی قابل ملاحظه‌ای برای بیان تجربه‌ی خودزیسته‌ی عارفانه و عاشقانه دارد. گاه شاعران عارف به منظور ایجاد تقابل بین مقدّس و نامقدّس و فراهم کردن زمینه‌ی مبارزه‌ی فرهنگی با فضای ریازده‌ی جامعه، به نوعی شعر روی آورده‌اند که به شعر قلندری معروف است. این نوع شعر با گذر از اندیشه‌های ملامتی، نظر رد یا قبول خلق را بی‌اعتبار می‌شمرد و با انتقاد از مظاهر شریعت و ترک تمام تعلقات، ادعای آراستگی به آزادگی و حریت را مطرح می‌کند. شاعران قلندری سرا نوعی شعر خاص را پی افکنده‌اند که در آن «معنای ارزش و ضدارزش با آنچه در سطح جامعه رایج است، تفاوت دارد. به بیان دیگر، در این گونه‌ی شعری ارزش به ضدارزش و ضدارزش به ارزش تبدیل می‌شود. شاعر در شعر قلندرانه به انکار آنچه نزد جامعه و متشرعین قشری ستوده است؛ مانند زهد، شیخ و خرقه زبان می‌گشاید و آنچه را که نزد جامعه و متشرعین منفور است؛ مانند شراب، شاهد، قمار و میخانه را ارج می‌نهد (رک. پناهی و حاجی حسینی، ۱۳۹۲: ۵۰). شعر قلندری جنبه‌ی نمادین دارد و در آن «کلمات بر معنای قراردادی خود دلالت نمی‌کنند؛ بلکه دلالت ثانوی دارند و به همین دلیل، میان عالم شعر و عالم بیرون تناقض دیده می‌شود و همین تناقض سبب ایجاد ابهام در شعر می‌شود و آن را نیازمند تأویل می‌کند. شکستن اقتدار نشانه‌های زبانی، عصیان علیه زبان است و عصیان علیه زبان، نتیجه‌ی عصیان علیه جامعه است.» (پورنامداریان، ۱۳۸۴: ۲۹۳). شاعران قلندری سرا از غزل به‌عنوان مناسب‌ترین قالب شعری برای بیان مفاهیم موردنظر خود بهره گرفته‌اند و با دادن ساختار داستانی به آن، به بیان تجربه‌های زیسته یا تجربه‌های ذهنی و خیالی خود پرداخته‌اند. با آنکه شکل داستانی غزلیات قلندری متفاوت است و سه صورت «حکایت، وصف و گفت‌وگو» را دربرمی‌گیرد (رک. فرهنگی و حمیدی اصل، ۱۳۹۷: ۱۲۷)، باوجوداین، با تقلیل معناشناختی و ساختاری غزل-داستان‌های قلندرانه و با اندکی تسامح، می‌توان بیشتر انواع فرعی غزل-داستان‌های قلندرانه را گزارش حال پیر و مرشدی خوشنام دانست که با یک حادثه و دیدار با مغبچه‌ی باده‌فروش دچار تحول حال می‌شود و پس از نوشیدن شراب معرفت و چشیدن طعم عشق، از سر نام و ننگ برمی‌خیزد. داستان زندگی این پیر که برگرفته از داستان شیخ‌صنعان یا حلاج یا تلفیقی از این دو شخصیت است، در بسیاری از غزل-داستان‌های قلندرانه به شیوه‌ی من-روایتی بیان شده است؛ از این رو می‌توان این نوع غزل-داستان‌ها را نوعی حسب‌حال‌نویسی و برشی از زندگی خود شاعر یا عارف شمرد. حتی داستان‌هایی را که با شیوه‌ی دانای کل و از زاویه‌ی دید سوم شخص به بیان ماجرای تجربه‌ی پیران عارف پرداخته‌اند نیز در تحلیل نهایی خود، شکلی از زندگی‌نامه‌ی خودنوشت شاعر هستند.

### ۱.۱. جامعه‌ی آماری و روش پژوهش

از آنجاکه تمامی اشعار قلندرانه که شاعران مختلف سروده‌اند، در یک مجموعه جمع‌آوری نشده است، به‌ناچار جامعه‌ی آماری پژوهش حاضر غزلیاتی است که شاعران قلندری سرا در آن‌ها برشی از زندگی خود یا زندگی یکی از پیران تصوف را که به تحول حالشان منجر شده است، به شیوه‌ی داستانی بازگو می‌کنند. در انتخاب غزل‌ها، غزلیاتی موردتوجه

قرار گرفت که نمونه‌ی تمام‌نمای غزل-داستان قلندری باشند و ویژگی داستانی آن‌ها را بتوان به سایر نمونه‌های این گونه‌ی شعری تعمیم داد؛ از این رو پژوهش حاضر غزلیات موردنظر خود را به روش نمونه‌گیری آگاهانه و تعمدی انتخاب کرده و در این انتخاب سعی شده غزلیات موردنظر به گونه‌ای باشند که نشان‌دهنده‌ی فضای تمامی یا حداقل، غالب بر همه‌ی غزل-داستان‌های قلندری باشند. در پژوهش حاضر عناصر ساختاری و داستانی غزل-داستان‌های قلندری به روش تحلیل محتوای کیفی بررسی و جنبه‌های هنری و برجسته‌ی هر عنصر و دلایل آن به روش توصیفی-تحلیلی توضیح داده شده است.

### ۱.۲. هدف

هدف اصلی پژوهش نشان دادن توانمندی و قابلیت غزل فارسی برای بیان تجربه‌های داستانی شاعران بزرگ و نشان دادن چگونگی بازتاب اندیشه‌های قلندران در قالب غزل و ساختار داستانی است. نتایج حاصل بیانگر آن است که غزل-داستان‌های قلندران در تحلیل نهایی خود، به دلیل بهره‌گیری آگاهانه‌ی شاعران از عناصر داستانی، نوعی داستان مینی‌مال و در بعضی مواقع، به دلیل عدم پردازش کامل یکی از عناصر داستانی، طرح یا داستان‌واره، تمثیل، بیان رؤیا یا تلمیح به شمار می‌روند.

### ۱.۳. پیشینه‌ی پژوهش

درباره‌ی غزل-داستان، عناصر و کارکردهای آن پژوهش‌های معدود، اما ارزشمندی انجام شده است. طاهری (۱۳۸۲)، در مقاله‌ی «نقد و تحلیل ساختارگرایانه‌ی غزل-روایت‌های عطار»، غزل-روایت‌های عطار را محملی برای بیان ظرایف و نکات عرفانی با زبانی رمزی دانسته و شخصیت شیخ‌صنعان و حلاج را الهام‌بخش عطار در سرودن این نوع شعر برشمرده و به تحلیل ساختار، خویشکاری‌ها و عناصر این نوع شعری پرداخته است.

حیدری (۱۳۸۶)، در مقاله‌ی «بررسی ساختار روایی در غزل فارسی»، غزل روایی را فرزند قصیده دانسته و ساختار یکی از غزلیات روایی عطار را در سه بخش مقدمه، تنه و نتیجه‌گیری بررسی کرده است.

روحانی و منصور (۱۳۸۶)، در مقاله‌ی «غزل روایی و خاستگاه آن در شعر فارسی»، به غزل روایی با دو رویکرد «صوری-ساختاری» و «محتوایی-معنایی» توجه کرده و برای غزل روایی دو خاستگاه غزلی و تغزلی در نظر گرفته‌اند. آنان این گونه‌ی شعری را از نظر ساختاری و صوری در سه دسته‌ی حکایت، گفت‌وگو و توصیف جای داده و سپس به تحلیل محتوایی و کارکردی آن پرداخته‌اند.

وحدانی‌فر و همکاران (۱۳۹۵)، در مقاله‌ی «تحلیل ساختاری غزل-روایت‌های سعدی»، پس از طبقه‌بندی غزل‌روایت‌های سعدی، با تکیه بر عنصر گفت‌وگو به تحلیل ساختاری آن‌ها پرداخته‌اند.

فرهنگی و حمیدی‌اصل (۱۳۹۷)، در مقاله‌ی «بررسی الگوهای روایت در غزل سعدی»، پس از جای دادن غزلیات روایی سعدی در سه گروه «توصیف، حکایت و خطاب» عناصر روایی آن‌ها را بررسی و تحلیل کرده‌اند. ضمن ارج

نهادن به تمام پژوهش‌هایی که اشاره‌وار معرفی شدند، به نظر می‌رسد شعر قلندری از ساختار داستانی و الگوهای اصلی آن تاکنون بررسی نشده است و با تحلیل عناصر داستانی این گونه‌ی شعری، به‌ویژه زاویه‌ی دید، شخصیت اصلی که ترکیبی از «من، قهرمان و راوی» است و نوع روایت غزل-داستان‌های قلندرانه، زمینه‌ی درک تجربه‌های خودزیسته‌ی برخی از عرفا که منجر به تغییر حالشان شده، فراهم خواهد شد.

#### ۱.۴. مبانی نظری

قلندریه یکی از فرقه‌های صوفیه است که در مبانی فکری و عملی خود شباهت‌های بسیاری با ملامتیه دارند. ظاهراً ابتدا «قطب‌الدین حیدر زاوه‌ای» (درگذشته ۶۱۳ یا ۶۱۸ق) این فرقه را در خراسان رواج داد و سپس «شیخ کمال‌الدین ساوی» (اوایل قرن هفتم هجری قمری) در دمشق آن را ادامه داد. (رک. خرمشاهی، ۱۳۹۷، ج ۳، ذیل قلندر). دهخدا به نقل از تهانوی گفته است: «قلندریات آن است که شاعر در شعر مخالف عرف و عادت آرد و ترک مبالات کند. هر آنچه از آن احتراز شاید، بر آن اقدام کند و اوصاف اهل صلاح را عار کند، بل ظاهر شریعت را مخالفت از کمال پندارد و موجب ترقی انگارد.» (لغت‌نامه‌ی دهخدا، ذیل قلندریات). رجایی بخارایی در توصیف قلندر و قلندریه گفته است: «قلندر به درویش لایبالی شوریده‌احوالی که نسبت به پوشاک و آداب و عادات بی‌قید و بنای کار او بر تخریب عادت باشد، اطلاق می‌شود. قلندریه به فرقه‌ای از صوفیه‌ی ملامتی گفته می‌شده است که برخلاف سایر ملامتیه که مقید به کتمان اسرار و عبادات بوده‌اند، به این دو موضوع اهمیتی نمی‌داده‌اند و از عبادات بیش از فرایض کاری انجام نمی‌داده و جز صفای دل خود به هیچ‌چیز و هیچ کس نمی‌اندیشیده‌اند.» (رجایی بخارایی، ۱۳۶۴: ۵۵).

شفیعی کدکنی شعر قلندری را شعری «در نفی ارزش‌های شناخته‌شده و زیرپا گذاشتن تمام عرفیات» (شفیعی کدکنی، ۱۳۸۶: ۴۱۸) می‌داند. هلموت ریتز (Hellmut Ritter) ویژگی شعر قلندرانه را «مخالفت با مذاهب رسمی و آداب و احکام آن» معرفی کرده است (رک. ریتز، ۱۳۸۸: ۲۱۸).

مهم‌ترین مضامین شعر قلندرانه عبارت است از: «تظاهر به آیین‌های غیراسلامی و بی‌اعتنایی به دین، ردّ مظاهر شریعت و تصوف، تعریض به زاهدان و صوفیان، تظاهر به فسق و فساد، خود را فراتر از کفر و ایمان تلقی کردن، باده‌گساری و ترغیب به آن، ترغیب به شکستن توبه، ستایش مراکز فسق و فجور در تقابل با مکان‌های مقدس، روی آوردن به اعمال غیرمذهبی، خوشی و شادکامی، عدم عافیت‌طلبی و بی‌اعتنایی به قبول و ردّ خلق، نسبت دادن قلاش و رند و قلندر به خود.» (پناهی و حاجی‌حسینی (۱۳۹۲)، مدرسی و علی‌بیگی سرهالی (۱۴۰۱)، علی‌بیگی سرهالی و نوروزی (۱۴۰۱)). شاعران قلندری‌سرا، از قالب‌ها و گونه‌های مختلفی برای سرودن شعر قلندرانه بهره گرفته‌اند و نمونه‌هایی عالی از این نوع شعر در زیرژانرها و گونه‌های تعلیمی، توصیفی، غنایی و داستانی و در قالب‌های مختلف شعری در دست است. بخش مهمی از غزل-داستان‌های عارفانه شکل قلندرانه دارد. منظور از غزل-داستان بیان ماجرا و داستان کاملی است که در یک غزل نقل شود، به‌گونه‌ای که تمام عناصر اصلی داستان را داشته باشد. غزل-داستان در محور عمودی خود شامل سه بخش اصلی است: «۱. مقدمه: شامل توصیف وضعیت اولیه‌ای که برای ورود شخصیت

به ماجرا لازم است (تعریف زمان، مکان و حالت ظاهری یا روحی شخصیت)؛ ۲. تنه: ذکر رویدادی عینی (کنش‌ها و گفت‌وگوها) یا ذهنی (متأثر شدن از فضا، یادآوری یک خاطره یا شهودی عارفانه)؛ ۳. نتیجه‌گیری: ذکر نکته‌ای عاطفی، اخلاقی، عرفانی یا اجتماعی که راوی یا طرف مقابل او، آن را از کل رویداد استنباط کرده باشد. (حیدری و آقابابایی خوزانی، ۱۳۹۶: ۴۸). در غزل-داستان، داستان یا ماجرابی که محور غزل قرار می‌گیرد، به‌منزله‌ی کانون و محور روایت است و سایر عناصر داستانی پیرامون آن شکل می‌گیرند. معمولاً داستانی که در شعر قلندری به‌طور کلی و در غزل-داستان‌ها مطرح می‌شود، با آنچه در عالم واقع رخ داده، به‌صورت کامل همخوانی ندارد. توجه به سخن ژنت (Genette) در تفاوت نهادن بین «حقیقت» و «روایت» در اینجا کارگشاست. وی در کتاب *گفتمان روایی سه سطح* «داستان، نقل و روایت‌گری» را که در هر روایت وجود دارد، از هم متمایز می‌کند و می‌گوید: «۱. «داستان، توالی رویدادهای روایت شده است، به ترتیبی که رویدادها واقعاً اتفاق افتاده‌اند؛ ۲. «نقل» یا «روایت»، همان گفتمان متن یا ترتیب رویدادها در متن است، نه ترتیب و توالی واقعی رویدادها؛ ۳. «روایت‌گری»، همان عمل روایت کردن است و داستان‌گویی برای مخاطبان، از این رو، ایجاد روایت است.» (دزفولیان، ۱۳۸۹: ۸۹).

بر این اساس بسیاری از آثار روایی و از جمله غزل-داستان‌ها، اغلب حقیقتی عینی یا ذهنی را روایت و ابژه یا ابژه‌های موردنظر خود را از طریق شخصیت‌های داستانی بازسازی می‌کنند. به این ترتیب می‌توان گفت که این نوع شعری به‌مثابه‌ی یک اثر روایی و یک متن خودبسنده است که سازوکار روایی درون آن، معنا را بازتولید و ابژه را بازسازی می‌کند. به بیان دیگر، شاعران قلندری سرا با دخل و تصرف در هسته‌ی مرکزی ماجرا و فشرده‌سازی یا گسترش برخی از عناصر داستانی، به آن جنبه‌ی احساسی و عاطفی می‌دهند و یک ماجرای معمولی و بدون ارزش هنری یا عرفانی را به نوعی داستان قدسی و دلخواهی تبدیل می‌کنند. این ویژگی را به‌وضوح می‌توان در تمام غزل-داستان‌های قلندران مشاهده کرد.

برای غزل-داستان سه گونه‌ی فرعی «حکایت، گفت‌وگو و توصیف» (فرهنگی و حمیدی اصل، ۱۳۹۷: ۱۲۷؛ وحدانی فر و همکاران، ۱۳۹۵: ۲۹۸) و چهار موقعیت ساختاری به شرح زیر می‌توان در نظر گرفت:

۱. موقعیت الف: یعنی شرایط اولیه‌ی داستان که داستان از نظر زمانی با آن آغاز می‌شود و هنوز حرکت و پویایی در آن رخ نداده است؛ ۲. موقعیت ب: حادثه‌ای که در داستان رخ می‌دهد و آغاز گره‌افکنی است. این شرایط تازه شخصیت‌های داستان را به چالش می‌کشد و کنش و واکنش آن‌ها با عامل بیرونی، داستان را به نقطه‌ی اوج (بحران) و درنهایت گره‌گشایی می‌کشاند؛ ۳. موقعیت پ: نقطه‌ی اوج داستان، جایی که همه‌ی گره‌ها قرار است گشوده شود و تکلیف داستان مشخص شود؛ ۴. موقعیت ت که فرود و پایان داستان است. پایان داستان یا بازگشت به شرایط نخستین داستان است یا تبدیل شدن به شرایط دیگر. (عبداللهیان، ۱۳۸۶: ۱۱۵).

براساس آنچه گذشت، غزل-داستان قلندری نوعی غزل است که داستانی را روایت می‌کند و ویژگی‌های زیر را

دارد:

۱. غزلی روایت-محور است که اغلب بدون مقدمه آغاز می‌شود؛

۲. زبانی نمادین و نمایشی دارد؛

۳. مبتنی بر تقابل‌های دو جزئی مقدس و نامقدس است؛
۴. شخصیت و کنش یا حادثه، کانون و محور روایت است؛
۵. پایانی بسته دارد و با نتیجه‌گیری به پایان می‌رسد؛
۶. زاویه‌ی دید غالب در آن اول شخص است و به شیوه‌ی من-روایتی، شاعر تجربه‌ی عارفانه‌ی خود را بازگو می‌کند؛
۷. پیرنگ داستانی آن مبتنی بر توالی زمانی و رابطه‌ی علت و معلولی بین کنش‌های داستانی است؛ از این رو ساختار خطی دارد؛

۸. درون‌مایه‌ی اصلی آن تقابل عشق/ زهد و مقدس/ نامقدس و موضوع آن بیان تجربه‌ی عارف یا شاعر است؛
۹. روایتی کوتاه و مبتنی بر ایجاز است و با حذف بسیاری از مطالب در فهم ماجرا و داستان بر ذهنیت مخاطب و سنت‌های ادبی تکیه دارد؛

۱۰. تمام عناصر داستانی با ایجاز و هنرمندی تمام در آن وجود دارد و می‌توان آن را از مصادیق داستان‌های مینی‌مال به حساب آورد.

غزل زیر یکی از نمونه‌های غزل-داستان قلندری است:

دوش رفتم به درِ میکده خواب‌آلوده	خرقه تر، دامن و سجاده شراب‌آلوده
آمد افسوس‌کنان مغبچه‌ی باده‌فروش	گفت بیدار شو ای رهرو خواب‌آلوده
شست و شویی کن و آنگه به خرابات خرام	تا نگردد ز تو این دیر خراب‌آلوده
به هوای لب شیرین‌دهنان چند کنی	جوهر روح به یاقوت مذاب‌آلوده
به طهارت گذران منزل پیری و مکن	خلعت شیب چو تشریف شباب‌آلوده
پاک و صافی شو و از چاه طبیعت به درآی	که صفایی ندهد آب تراب‌آلوده
گفتم ای جان جهان دفتر گل عیبی نیست	که شود فصل بهار از می ناب‌آلوده
آشنایان ره عشق در این بحر عمیق	غرقه گشتند و نگشتند به آب‌آلوده
گفت حافظ لغز و نکته به یاران مفروش	آه از این لطف به انواع عتاب‌آلوده

(حافظ، ۱۳۶۸: ۳۲۵)

در این غزل یک داستان کامل با درونمایه‌ی تقابل بین عشق و زهد با ایجاز تمام و مبتنی بر گفت‌وگویی زنده و نمایشی آمده است. غزل پایانی بسته دارد و نکته‌ی عرفانی موردنظر شاعر در پایان آن به‌صراحت بازگو شده. زمان، مکان، فضا و حالات شخصیت‌ها به زیبایی توصیف شده است. غزل زبان نمایشی دارد. راوی از زاویه‌ی دید اول شخص و به شیوه‌ی گفت‌وگوی نمایشی به بیان تجربه‌ی روحی و تحوّل حال خود پرداخته. داستان خطی است و با پیرنگی قوی، حوادث را با نظم زمانی، بدون دخالت راوی با ایجاز و فشرده‌گی تمام و با بهره‌گیری از عناصر نمادین شعر عرفانی بیان کرده است. کنش و گفت‌وگوی بین شخصیت‌ها ضرباهنگی سریع دارد. شخصیتی راوی پویا و

شخصیت مغیبه ایستاست. این ویژگی‌ها با اندکی تسامح، تقریباً در تمام غزل-داستان‌های قلندرانه با تفاوت‌های جزئی تکرار شده است.

با توجه به نمونه‌ی بالا، در ادامه عناصر ساختاری و داستانی غزل-داستان‌های قلندری بررسی و تحلیل می‌شود.

## ۲. بحث و بررسی

### ۲.۱. عناصر ساختاری و داستانی غزل-داستان‌های قلندری

#### ۲.۱.۱. تقابل‌های دوگانه در غزل-داستان قلندری

حضور تقابل‌های دوگانه در تمام مظاهر زندگی طبیعی و فرهنگی بشر به حدی است که برتنس (Bertens) «یکی از عملکردهای بنیادین ذهن آدمی» را «خلق تقابل» می‌شمارد و آن را اساس شناخت جهان به حساب می‌آورد (رک. برتنس، ۱۳۸۴: ۷۷) و بارت (Barthes) تقابل‌های دوگانه را «اساسی‌ترین مفهوم ساختارگرایی» می‌داند (رک. بارت، ۱۳۷۰: ۱۵). تقابل‌های دوگانه در تمام عناصر و اجزای جهان جاری و یکی از شیوه‌های شناخت هر پدیده، شناخت آن از طریق چیزی است که در تقابل با آن قرار می‌گیرد، چنان‌که گفته‌اند: «تُعَرَفُ الْأَشْيَاءُ بِضِدَادِهَا». از این رو بشر از روزگاران کهن، بسیاری از مباحث معرفتی خود را بر مبنای ایجاد تقابل پایه‌ریزی کرده است. به گفته‌ی چندلر (Chandler): «انسان از دوره‌ی کلاسیک به اهمیت تقابل‌های دوتایی پی برده است؛ مثلاً ارسطو در متافیزیک تقابل‌های اساسی را بدین شکل اعلام می‌کند: صورت / ماده؛ طبیعی / غیر طبیعی؛ فعال / منفعل؛ کل / جزء؛ وحدت / کثرت؛ وجود / عدم» (چندلر، ۱۳۸۶: ۱۵۹). در تقابل دوگانه، دو مفهوم متقابل مانع‌الجمع، یعنی متضاد هستند و وجود یکی، مستلزم نفی دیگر است. چنان‌که سیاه آن است که سفید نیست و سفید آن است که سیاه نیست. این دو مفهوم در آن واحد در یک جا جمع نمی‌شوند؛ حتی در «رنگ ترکیبی خاکستری، تقابل دوگانه‌ی یادشده کماکان به شکل نقاط ثابتی باقی می‌ماند که نه می‌توان آن‌ها را ممزوج کرد و نه مخلوط.» (کلیگز، ۱۳۸۸: ۲۷).

تقابل‌های دوگانه در نظام اصطلاح‌شناسی عرفانی و در انتقال تجارب و اندیشه‌های عارفانه، اهمیتی فوق‌العاده و اساسی دارند. در واقع بیشتر اصطلاحات عرفانی در نظام تقابلی دوگانه شکل گرفته‌اند و جفت‌هایی نظیر: حال و مقام؛ فقر و غنا؛ سکر و صحو؛ بسط و قبض؛ حضور و غیاب و... را به وجود آورده‌اند.

بنیان اصلی شعر و غزل-داستان‌های قلندری تقابل دوگانه‌ی «مقدس / نامقدس» است. شکل‌های متنوع و گوناگون این تقابل به صورت‌های زیر در این گونه‌ی شعری قابل‌بازشناسی است و می‌تواند کلید اساسی درک شعر قلندری شمرده شود:

کفر / ایمان؛ رند / زاهد؛ مسجد / میخانه؛ ترسابعچه / پیر، زاهد، صوفی، شاعر؛ کعبه / بتخانه، بتکده؛ خرابات / مسجد، کعبه و خویش / بی‌خویشی.

تمامی این تقابل‌ها بار معنایی نمادین دارند، به گونه‌ای که به‌عنوان نمونه: «مسجد، صومعه، کعبه و خانقاه متعلق به مرحله‌ی زهدورزی ظاهری است که سالک در آنجا هرچند به عبادت و طاعت مشغول است؛ چون عبادت و طاعت



او آمیخته به ریا و نفاق و از آن مهم‌تر از جلوه‌های بارز خوشنامی است، باید با واسطه‌ی دیدار با ترسایچه از این مرحله بگذرد و به مکان‌هایی نظیر خرابات، میکده، دیر مغان و دیر درآید که همگی نمادی از مرحله‌ی کامل‌تر سلوک، یعنی عرفان عاشقانه هستند.» (طاهری، ۱۳۸۲: ۱۹۷). شاعران قلندری سرا با ایجاد این تقابلهای و ترجیح جانب منفی بر جنبه‌ی مثبت، در واقع به مبارزه‌ی فرهنگی و ستیز با جامعه‌ی عادت‌زده و سرشار از ریا برخاسته‌اند. در این نوع شعر، کارکرد و معنای حقیقی اصطلاحات جابه‌جا شده است و آنچه را که باید در جزء مقدس اتفاق بیفتد، در جزء نامقدس اتفاق می‌افتد و برعکس.

## ۲.۱.۲. صحنه‌پردازی و فضاسازی

صحنه یا فضا ظرف زمانی و مکانی وقوع عمل داستانی است. به عبارت دیگر هر حادثه در یک موقعیت زمانی و مکانی ویژه رخ می‌دهد. به این موقعیت در ادبیات داستانی صحنه یا فضا گفته می‌شود. صحنه‌پردازی و فضاسازی از عوامل بسیار مهم در باورپذیری و اثرگذاری داستان است و سه وظیفه‌ی اساسی را برعهده دارد:

۱. فراهم آوردن محلی برای زندگی شخصیت‌ها و وقایع داستان؛
۲. ایجاد فضا یا رنگ و حال‌وهوای داستان، یعنی حالت شادمانی یا غم‌انگیزی، ترسناکی و شاعرانه‌ای که خواننده به محض ورود به دنیای داستان احساس می‌کند؛
۳. به وجود آوردن محیطی که اگر بر رفتار شخصیت‌ها و وقوع حوادث تأثیری عمیق و تعیین‌کننده بر جای نگذارد، دست‌کم بر نتیجه‌ی آن‌ها مؤثر واقع می‌شود.» (میرصادقی، ۱۳۷۶: ۴۵۱).

در غزل-داستان‌های قلندری زمان روایت شکلی پارادوکسیکال دارد، به این معنا که در عین آنکه زمان وقوع داستان به صراحت ذکر می‌شود، از لحاظ مفهومی و مصداقی نوعی ابهام خاص دارد و با هیچ‌یک از زمان‌های شناخته‌شده در زندگی عادی و روزمره قابل انطباق نیست. این لحظه‌های زمانی در همان حال که زمان سرآغاز و ابدیت است، لحظه‌ای از زندگی کنونی شاعر را نیز دربرمی‌گیرد. زمان‌ها در این نوع داستانی «لحظه‌هایی را بازگو می‌کنند که نشان ازل دارند و در همان حال، به حال و ابدیت نیز پیوند خورده‌اند. پیوند دادن ازل با ابد یا کشاندن آن به حال، هراس آدمی را از گذر زمان نیز نشان می‌دهد. آدمی با توسل به این اسطوره‌ها، زمان عادی را به ابدیت و زمان مقدس متصل می‌کند و با بازآفرینی زمان، زندگی خود و گیتی را نوآیین می‌کند و برعکس انسان تاریخی که در برابر زمان زبون و بی‌پناه است، خود را بر زمان و هستی مسلط می‌سازد.» (انوری، ۱۳۷۴: ۴۴). حادثه‌ی محوری این داستان‌ها بی‌هیچ‌گونه استثنایی در گذشته اتفاق می‌افتد و از آن با عباراتی نظیر: دوش، نیمه‌شب، سحر، دی، دیشب، ازل، صبحدم و... یاد می‌شود، چنان‌که در ابیات زیر دیده می‌شود:

دوش مست و خفته بودم نیم‌شب      کاوفتاد آن ماه را بر ما گذر

(مولوی، ۱۳۸۴: ۴۳۴؛ عطار، ۱۳۸۴: ۴۰۰)

دوش آن بت‌شنگانه می‌داد به پیمان      وز کعبه به بتخانه زنجیرکشام کرد

(عراقی، ۱۳۶۵: ۲۸۰)

سحرگاهی شدم سوی خرابات      که رندان را کنم دعوت به طامات  
(عطار، ۱۳۸۴: ۲۰۵)

دوش گفتم ورا که ای دل و جان      مر مرا مایه‌ی مباحاتی  
(سنایی، ۱۳۶۲: ۱۰۲۲)

دوش رفتم به در میکده خواب‌آلوده      خرقة تر، دامن و سجاه شراب‌آلوده  
(حافظ، ۱۳۶۸: ۳۲۵)

این زمان‌ها جنبه‌ی نمادین دارند و لحظه‌های دریافت‌های بی‌سابقه و کشف و شهودهای متنوع و گوناگون عارفانه هستند (رک. صرفی، ۱۳۸۸: ۱۰۵). در غزل-داستان‌های قلندرانه در این زمان‌های خاص یکی از تجربه‌های دیدار با معشوق، دریافت بشارتی از جانب یار، بیان یک واقعه، ورود در یک مکان مقدس و... اتفاق می‌افتد.

انتخاب چنین زمانی برای این نوع داستان‌ها مبتنی بر این اصل کلی است که در نظر عارفان لحظه‌های زمان همانند و مداوم نیستند. «آن دو زمان مقدس و نامقدس را تجربه می‌کنند که یکی استمرار ناپایدار ایام است؛ یعنی زمان معمولی و دیگری توالی کشف و شهودها و ادراک ابدیت‌هاست که در لحظه‌ای خاص دست‌یافتنی است. لحظه‌ای که عارف از هستی مادی و معمولی خود فاصله می‌گیرد» (همان: ۹۷).

مکان وقوع حوادث در غزل-داستان‌های قلندرانه به‌طورکلی خرابات، دیر مغان، میکده و... است که در تقابل با مسجد، خانقاه، صومعه و... و به‌نوعی بر تخریب ظاهر دلالت دارند. انتخاب چنین مکان‌هایی علاوه بر نشان دادن تقابل بنیادین مقدس / نامقدس که اساس شعر قلندرانه بر آن نهاده شده، مبین پیوندهای بین مسلمانان با زرتشتیان و مسیحیان نیز می‌باشد. رجایی بخارایی در توجیه مکان‌ها و اصطلاحات مغانه و مرتبط با آیین زرتشتی در شعر عرفانی و قلندرانه گفته است: «در آن زمان زرتشتیان و گبران باده‌ی ناب می‌ساخته‌اند و آماده می‌داشته‌اند و مسلمانان برای باده‌نوشی به خمخانه‌ی زرتشتیان می‌رفته‌اند.» (رجایی بخارایی، ۱۳۶۴: ۱۲۰).

اگر از چشم‌انداز نشانه-معناشناسی به خرابات و واژگان مشابه آن که محل وقوع ماجرای غزل-داستان‌های قلندری است، نگاه کنیم و کارکرد آن‌ها را در نظر بگیریم، می‌توانیم با توجه به نظام معنایی تعاملی اریک لاندوفسکی (Eric Landowski) آن‌ها را مکان‌هایی مبتنی بر «نظام‌های برنامه‌مدار، شبکه‌ای و چرخان» (بابک‌معین، ۱۳۹۸: ۵۵-۶۱) قلمداد کنیم.

## ۲. ۱. ۳. زاویه‌ی دید و کانون روایت

غزل-داستان‌های قلندرانه از دو زاویه‌ی دید روایت می‌شوند: در بیشتر این نوع داستانی و عرفانی شاعر یا راوی با قهرمان یکی است و از زاویه‌ی دید درونی به بیان تجربه‌ی خود می‌پردازد. استفاده از این زاویه‌ی دید، ماجرا را باورپذیرتر می‌سازد و برای خواننده این اطمینان را به وجود می‌آورد که شاعر قلندری‌سرا به بیان تجربه‌ی زیسته‌ی خود پرداخته و بر تمام جوانب ماجرای که به روایت آن اقدام کرده است، احاطه و اشراف کامل دارد. در برخی دیگر، راوی یا شاعر از زاویه‌ی دید بیرونی و از منظر سوم شخص، سرگذشت و ماجرای پیر یا زاهدی را برای ما بازگو

می‌کند که پس از دیدار با یار و معشوق، ترک زهد و ظاهرپرستی نموده و به ساحت عشق حقیقی وارد شده است. تشابه حرکت داستانی در هر دو نوع به حدی است که خواننده را قانع می‌کند نوع دوم دگرشکلی از نوع اول است و برمبنای آن ساخته شده است. در این نوع شعری آنچه قابل توجه است و غزل-داستان را به داستان‌های معاصر و کوتاه مینی‌مالیستی نزدیک می‌کند، تغییر در زاویه‌ی دید است، به این معنا که داستان با هر زاویه‌ی دیدی که شروع شود، تا پایان به آن شیوه وفادار نمی‌ماند و شاعر در ادامه‌ی داستان با ایجاد گفت‌وگو بین شخصیت‌ها، به کانونی‌سازی روایت روی می‌آورد و روایت بخش‌هایی از داستان را به تناوب برعهده‌ی هریک از قهرمانان خود می‌گذارد. این امر از یک سو سبب شکل‌گیری دو گونه روایت در غزل می‌شود که می‌توان از آن‌ها با عناوین روایت گزارشی و روایت نمایشی یاد کرد و از سوی دیگر، زمینه‌ی رهایی شاعر از محدودیت پای‌بندی به یک زاویه‌ی دید را فراهم می‌کند و بر پویایی داستان می‌افزاید. به علاوه «گونه‌گونی کانون روایت، موجبات حقیقت‌نمایی، زیبایی و در نتیجه لذت‌بخشی روایت را فراهم می‌سازد و ضمن محو کردن یکنواختی کسل‌کننده‌ی روایت محض، سبب می‌شود خواننده در هنگام خواندن متن احساس کند که برای انتخاب و فهم آزادی کامل دارد و به هیچ‌نحو هدایت نویسنده نیست.» (صرفی، ۱۳۸۶: ۱۳۸). ساختار داستان شاعر را به سوی انتخاب کانون سوق می‌دهد و او تحت‌تأثیر «تقابل‌های دوگانه‌ی راوی/ شخصیت، روایت اول شخص/ سوم شخص، درون/ بیرون، ذهن/ عین، عامل کانون (شناسا یا سوژه)/ مورد کانون (متعلق شناخت یا اُبژه) (همان: ۱۴۱) پیوسته مجبور به تغییر در زاویه‌ی دید می‌شود و گزارش هر بخش از داستان را به تناوب برعهده‌ی یکی از اشخاص داستان وامی‌گذارد. نوع و تغییر زاویه‌ی دید و کانونی‌سازی روایت در غزل-داستان زیر به روشنی قابل مشاهده است:

سحرگاهی شدم سوی خرابات	که رندان را کنم دعوت به طامات
عصا اندر کف و سجاده بر دوش	که هستم زاهدی صاحب کرامات
خراباتی مرا گفتا که ای شیخ	بگو تا خود چه کار است از مهمات
بدو گفتم که کارم توبه‌ی توست	اگر توبه کنی یابی مراعات
مرا گفتا برو ای زاهد خشک	که تر گردی ز دُردی خرابات
اگر یک قطره دُردی بر تو ریزم	ز مسجد بازمانی وز مناجات
برو مفروش زهد و خودنمایی	که نه زهدت خزند اینجا نه طاعات
کسی را اوفتد بر روی، این رنگ	که در کعبه کند بت را مراعات
بگفت این و یکی دردی به من داد	خرف شد عظم و رست از خرافات
چو من فانی شدم از جان کهنه	مرا افتاد با جانان ملاقات
چو از فرعون هستی باز رستم	چو موسی می‌شدم هر دم به میقات
چو خود را یافتم بالای کونین	چو دیدم خویشان را آن مقامات
برآمد آفتابی از وجودم	درون من برون شد از سماوات

بدو گفتم که ای داننده‌ی راز  
 مرا گفتا که ای مغرور غافل  
 بسی بازی ببینی از پس و پیش  
 همه ذرات عالم مست عشقند  
 در آن موضع که تابد نور خورشید  
 چه می‌گویی تو ای عطار آخر  
 بگو تا کی رسم در قرب آن ذات  
 رسد هرگز کسی هیهات هیهات  
 ولی آخر فرومانی به شهمات  
 فرومانده میان نفی و اثبات  
 نه موجود و نه معدوم است ذرات  
 که داند این رموز و این اشارات  
 (عطار، ۱۳۸۴: ۲۰۵)

#### ۲. ۱. ۴. شخصیت‌پردازی

شخصیت‌پردازی در میزان باورپذیری و جذابیت داستان بسیار مهم است؛ البته در غزل-داستان نمی‌توان انتظار داشت که شخصیت‌پردازی به شکل دقیق و امروزی انجام شود؛ زیرا محدودیت حجم غزل مجال پرداختن به ابعاد مختلف شخصیتی قهرمانان داستانی را در اختیار شاعر قرار نمی‌دهد و به ناچار او را مجبور می‌کند شخصیت‌هایی را که در سنت شعر عرفانی پیش از او شکل گرفته‌اند، بدون دخل و تصرف و تنها با تغییر در نام و عنوان وارد شعر کند. در غزل-داستان قلندری تعداد اشخاص و قهرمانان داستانی بسیار محدود است و تمامی آن‌ها را با وجود تنوع نام‌هایی که دارند، می‌توان در دو گروه یا تیپ شخصیتی جای داد: نخست: قهرمان اصلی که از آن باعنوان «من» یا «پیر»، «زاهد» و یاد می‌شود و دوم شخصیت معشوق که اغلب عناوینی مانند «ترسابچه، مغبچه و خراباتی» دارد. قهرمان اصلی شخصیتی پویا دارد و در پایان داستان به سبب تحولی که در حال او ایجاد می‌شود، تغییر می‌یابد و شخصیت معشوق ایستاست و در پایان داستان همانی است که در ابتدا بوده، بدون هیچ تغییری در نگرش و احوال.

به‌رحال از آنجاکه «حوادث و اعمال داستان، چه در حیطه‌ی کردار و چه در محدوده‌ی گفتار، ناشی از شخصیت‌های داستان است» (شمیسا، ۱۳۸۶: ۱۱۶)، شخصیت‌پردازی اهمیت خاص دارد و در غزل-داستان قلندری به یکی از سه صورت ۱. تعریف و توصیف؛ ۲. کنش؛ و ۳. گفت‌وگو انجام می‌شود. در شکل نخست، شاعر مستقیم و روایی به معرفی و توصیف افکار، خلق‌وخو و ویژگی‌های ظاهری شخصیت‌ها اقدام می‌کند، چنان‌که حافظ در شخصیت‌پردازی «راوی-قهرمان» غزل-داستان خود می‌گوید:

دوش رفتم به در میکده خواب‌آلوده  
 خرقة تر دامن و سجاده شراب‌آلوده

(حافظ، ۱۳۶۸: ۳۲۵)

و عراقی در توصیف ترسابچه به شکل زیر شخصیت‌پردازی کرده است:

ترسابچه‌ای، شنگی، شوخی، شکرستانی  
 از حسن و جمال او حیرت‌زده هر عقلی  
 در هر خَم زلف او گمراه، مسلمانی  
 وز ناز و دلال او واله شده هر جانی

بر لعل شکر ریزش آشفته هزاران دل  
چشم خوش سرمستش اندر پی هردینی  
وز زلف دلاویزش آویخته هر جانی  
ز نثار سر زلفش دربند هر ایمانی  
وز معجزه‌ی موسی زلفش شده ثعبانی  
بر مائده‌ی عیسی افزوده لبش حلوا

(عراقی، ۱۳۶۵: ۲۸۰)

همچنین سنایی در ابیات زیر با بهره‌گیری از تعریف و توصیف شخصیت‌پردازی کرده است:

کودکی داشتیم خراباتی  
پارسیا شد ز بخت و دولت من  
می‌کش و کمزن و خرافاتی  
پارسایی شگرف و طاماتی

(سنایی، ۱۳۶۲: ۱۰۲۱)

در شکل دوم، شخصیت در ضمن کنش و عمل داستانی ویژگی‌های خود را به تصویر می‌کشد، چنان‌که در ابیات زیر قابل مشاهده است:

پیر ما وقت سحر بیدار شد  
از میان حلقه‌ی مردان دین  
از در مسجد بر خمار شد  
در میان حلقه‌ی زنار شد  
کوزه‌ی دُردی به یک دم درکشید  
نعره‌ای در بست و دُردی خوار شد  
چون شراب عشق در وی کار کرد  
از بد و نیک جهان بیزار شد

(عطار، ۱۳۸۴: ۲۴۶)

در غزل-داستان‌های قلندرانه استفاده از گفت‌وگوی نمایشی با دو شکل مهم دیالوگ و تک‌گویی از مهم‌ترین شیوه‌های شخصیت‌پردازی است و چنان‌که ویلیام نوبل آندریوس (William Noble Andrews) اشاره کرده است: «گفت‌وگو بخش مهمی برای پرداخت و تجسم شخصیت است. گفت‌وگو به شخصیت جان می‌دهد. به او بُعد و جوهر و فردیت می‌بخشد.» (نوبل: ۱۳۸۵: ۳۱). ابیات زیر نمونه‌ای از شخصیت‌پردازی با استفاده از گفت‌وگو و دیالوگ است که جنبه‌ی نمایشی و ایجاز فوق‌العاده‌ای دارد:

دوش از سر بی‌هوشی وز غایت خودرایی  
قلّاش و قلندرسان رفتم به در جانان  
رفتم گذری کردم بر یار ز شیدایی  
حلقه بزدم گفتا نه مرد در مایی  
گفتا برو و بنشین ای عاشق هر جایی  
مانا که دگر مستی یا واله و سودایی  
گفتم که مرا بنما دیدار که تا بینم  
این چیست که می‌گویی وین چیست که می‌جویی

(عطار، ۱۳۸۴: ۸۴۵)

گاه شاعر با استفاده از روش تک‌گویی به شخصیت‌پردازی روی می‌آورد. «تک‌گویی صحبت یک نفره‌ای است که ممکن است مخاطب داشته یا نداشته باشد.» (پرتویی‌راد، ۱۳۹۸: ۶۹) و به سه نوع تقسیم می‌شود: الف: تک‌گویی درونی، که عبارت از گفت و گویی است که در ذهن شخصیت جریان دارد. در این شیوه‌ی بازگویی، اندیشه و احساس

شخصیت داستان در زاویه‌ی دید اول شخص بیان می‌شود. اساس تک‌گویی درونی بر تداعی معانی است؛ مانند نمونه‌ی زیر:

دی زمزمه‌ی راهبی از دیر شنیدم	فریادکنان بر در آن دیر دویدم
از نغمه‌ی ناقوس و تماشای کلیسا	سجاده برانداختم و خرقه دریدم
این زمزمه‌ی راهبم از راه چنانم برد	کز زخمه‌ی انگشت وی انگشت گزیدم
من نیز هم از گفته‌ی استاد طریقت	بیتی دو سه برگفتم و در دیر خزیدم
از دیر برون آمد و در پای من افتاد	خود را به میان دادم و وی را بخریدم
وی کافر ظاهر شد و من مشرک پنهان	او رسته شد از کفر و من از شرک رهیدم

(نظامی، ۱۳۸۰: ۳۰۳)

ب: تک‌گویی نمایشی: در این شیوه شخصیت بی‌اعتنا به دنیای اطراف، با صدای بلند برای مخاطبی که خواننده او را نمی‌شناسد، حرف می‌زند و خواننده بدون آنکه مخاطب را ببیند و بشناسد، به شخصیت گوینده پی می‌برد؛ نظیر نمونه‌ی زیر:

کردم ز پریشانی در بتکده دربانی	چون رفت مسلمانی بس نوحه که جانم کرد
دل کفر به دین‌داری زو کرد خریداری	دردا که به سر باری اسلام زیانم کرد
آزاد جهان بودم بی داد و ستان بودم	انگشت‌زنان بودم انگشت‌گزانم کرد
دل دادم و بد کردم یک درد به صد کردم	وین جرم چو خود کردم با خود چه توانم کرد

(عطار، ۱۳۸۴: ۲۰۵)

ج: حدیث نفس یا خودگویی: در این شیوه، شخصیت افکار و احساسات خود را به زبان می‌آورد تا خواننده از نیت و مقاصد او باخبر شود و با این کار به پیشبرد عمل داستانی کمک می‌کند. در این شیوه برخلاف تک‌گویی نمایشی، از مخاطب درونی خبری نیست.» (میرصادقی و میرصادقی، ۱۳۸۸: ۷۹-۹۳)؛ مانند نمونه‌ی زیر:

سحرگاهی شدم سوی خرابات	که رندان را کنم دعوت به طاعات
عصا اندر کف و سجاده بر دوش	که هستم زاهدی صاحب کرامات

(عطار، ۱۳۸۴: ۲۰۵)

اشخاص اصلی و غیراصلی غزل-داستان‌های قلندری را فارغ از نام و نشان‌شان می‌توان در چهار دسته جای داد. طاهری در این باره می‌نویسد: «دو محور اصلی شخصیت‌پردازی این روایت‌ها، پیر/ دختر ترسا است. سایر شخصیت‌ها عبارت‌اند از راوی، یعنی شاعر که حکایت حال پیری زاهد را گزارش می‌کند و توده‌ی مردم که به‌عنوان نصیحت‌گر یا ملامت‌کننده یا متعرضان به پیران از راه به درآمده ظاهر می‌شوند.» (طاهری، ۱۳۸۲: ۲۰۱). اشخاص غزل-داستان را از نظر ایفای نقش می‌توان به شخصیت‌های اصلی شامل «عاشق/ شاعر»، «زاهد/ سالک» و «پیر» و شخصیت‌های فرعی شامل «الف: شخصیت‌های مخالف مانند زاهد و رقیب و محتسب که با شخصیت اصلی در تضاد هستند؛ ب:

شخصیت‌های مقابل مثل ساقی و مطرب که به نمایش اعمال شخصیت‌های اصلی کمک می‌کنند؛ ج: شخصیت‌های همراز نظیر طوطی و بلبل و گل که جایگاهی خشتی دارند و بدون اینکه نقشی ایفا کنند، سنگ صبور شخصیت اصلی می‌شوند» (حیدری و آقابابایی خوزانی، ۱۳۹۶: ۵۲) تقسیم کرد.

از میان اشخاص داستانی تنها پیر یا زاهد یا راوی در شمار شخصیت‌های پویا هستند و در پایان داستان متحول می‌شوند و از تصوف زاهدانه به تصوف عاشقانه روی می‌آورند و دارای سعه‌ی صدر و گسترش وجودی می‌شوند. بقیه‌ی شخصیت‌ها ایستا هستند. تمامی این اشخاص از نوع اشخاص تیبیک هستند، به این معنا که خصوصیات فردی منحصر به فرد ندارند. عاشق، زاهد، معشوق، مغبچه و ملامت‌گران دارای صفات و ویژگی‌هایی هستند که در سنت شعر عرفانی برای آنان تثبیت شده است.

## ۲. ۱. ۵. پیرنگ

نخستین بار واژه‌ی پیرنگ در فن شعر ارسطو با عنوان «میتوس» به کار رفت و پس از آن معانی گوناگونی به خود گرفت. ارسطو پیرنگ را به معنی «ترتیب رویدادها» به کار برد. پیرنگ یکی از عناصر داستان و عبارت است از نقشه، نظم یا الگو و شمایی از حوادث (رک. اخوت، ۱۳۹۲: ۳۶). ساختار و سازمان‌بندی عناصر پیرنگ براساس «اصل علیت و ترتیب زمانی و یا بدون علیت و توجه به زمان» (ایوتادیه، ۱۳۷۸: ۲۵) صورت می‌گیرد. تودوروف شکل اول را نظم منطقی و شکل دوم را نظم فضایی می‌نامد (رک. تودوروف، ۱۳۷۹: ۷۶). هر پیرنگ مشتمل بر سه جزء آغاز، میانه و پایان است. آغاز نقطه‌ی شروع داستان و در غزل-داستان‌های قلندری به دو نوع است:

الف: گاه بدون هیچ مقدمه‌ای شاعر، از همان ابتدای غزل، به روایت ماجرا می‌پردازد و عناصر داستانی را یکی پس از دیگری وارد می‌کند. این شیوه بسامد بالایی در غزل-داستان‌های قلندری دارد، چنان‌که حافظ در نمونه‌ی زیر:

دوش رفتم به درِ میکده خواب‌آلوده      خرقة تر دامن و سجاده شراب‌آلوده

(حافظ، ۱۳۶۸: ۳۲۵)

بدون هیچ مقدمه‌ای، زمان، مکان، شخص، کنش و فضای داستانی را ایجاد و خواننده را با سرعت و ضرباهنگی سریع به متن داستان وارد می‌کند و او را با سیر حوادث مواجه می‌کند. در این حالت، تمام غزل از ابتدا تا انتها به بیان یک داستان مستقل اختصاص دارد.

ب: گاه شاعر و راوی-قهرمان در ابتدای غزل یک موضوع عرفانی را با ساختار گزارشی و با محتوای تعلیمی آغاز می‌کند و در میانه‌ی غزل به بیان داستان می‌پردازد. در این حالت غزل-داستان جنبه‌ی تمثیلی پیدا می‌کند و در خدمت تثبیت موضوع عرفانی پیش‌گفته‌ی خود قرار می‌گیرد، چنان‌که عطار در چهار بیت آغازین غزل زیر بدون آنکه جنبه‌ی داستانی داشته باشند، از سرّ عشق و پیامد عاشق شدن سخن می‌گوید و سپس برای تثبیت و مجسم ساختن عشقی که به شکل تعلیمی و ترغیبی جنبه‌هایی از آن را بیان کرده است، در قالب یک داستان پنج بیتی از تجربه‌ی عشق خود پرده برمی‌دارد. این غزل به مولوی نیز منسوب است:

گر ز سرِ عشق او داری خبر	جان بده در عشق و در جانان نگر
عشق دریاست و موجش ناپدید	آب دریا آتش و موجش گهر
گوهرش اسرار و هر سوی از او	سالکی را سوی معنی راه بر
سرکشی از هر دو عالم همچو موی	گر سر مویی از این یابی خبر
دوش مست و خفته بودم نیم شب	کاوفتاد آن ماه را بر ما گذر
دید روی زرد من در ماهتاب	کرد روی زرد ما از اشک تر
رحمش آمد شربت و صلح بداد	یافت یک‌یک موی من جانی دگر
گر چه مست افتاده بودم از شراب	گشت یک‌یک موی بر من دیده‌ور
در رخ آن آفتاب هر دو کون	مست لایعقل همی کردم نظر

(مولوی، ۱۳۸۴: ۴۳۴؛ عطار، ۱۳۸۴: ۴۰۰)

میانه به قسمتی از داستان اطلاق می‌شود که در آن، پس از ارائه‌ی کنش داستان و ورود شخصیت یا شخصیت‌ها کشمکش آغاز می‌شود و با گره‌افکنی و ایجاد تعلیق و انتظار به نقطه‌ی اوج خود می‌رسد. در غزل-داستان‌های قلندی اغلب با دو نوع کشمکش درونی و بیرونی مواجه می‌شویم که به شکل گفت‌وگوی بین پیر یا شخصیت-راوی با ترسایچه شکل می‌گیرد. این دو نوع کشمکش هکزمان شکل می‌گیرند و همه‌جا کشمکش بیرونی مقدم بر کشمکش درونی است؛ به این معنا که قهرمان در عمل، دچار نوعی سرگستگی می‌شود و احساس می‌کند بین باورهای متعصبانه و جزمی او با واقعیت و حقیقت عشق و زندگی اختلافی عمیق وجود دارد؛ به همین سبب گره و تعلیق در داستان به وجود می‌آید و به تدریج به نقطه‌ی اوج خود نزدیک می‌شود. عطار در غزل-داستان زیر پس از وارد کردن معشوق و ایجاد گفت‌وگو بین وی با پیر و ایجاد کشمکش بیرونی و درونی، با ظرافت و زیبایی کامل از تمام عناصر این بخش از داستان سود برده است:

بگرفتم ز نارش در پای وی افتادم	گفتم چه کنم جانا گفتا که تو می‌دانی
گر وصل منت بآید ای پیر مرقع‌پوش	هم خرقه بسوزانی هم قبله بگردانی
با ما تو به دیر آبی محراب دگر گیری	وز دفتر عشق ما سطری دو سه برخوانی
اندر بُن دیر ما شرطت بود این هر سه	کز خویش برون آبی وز جان و دل فانی
می خور تو به دیراندر تا مست شوی بیخود	کز بی خبری یابی آن چیز که جویانی
هر گه که شود روشن بر تو که تویی جمله	فریاد اناالحق زن در عالم انسانی
عطار ز راه خود برخیز که تا بینی	خود را ز خودی برهان کز خویش تو پنهانی

(عطار، ۱۳۸۴: ۸۰۵)

بخش پایانی داستان-غزل‌های قلندرانه اغلب بیان‌گر تغییر حال پیر یا قهرمان اصلی یا بیانگر حالت بُهت و حیرت اوست؛ پس تمام انواع این گونه‌ی داستانی با نتیجه‌گیری به پایان می‌رسد و انتظار خواننده با پایان داستان به اتمام



می‌رسد؛ از این رو، این داستان‌ها همگی از نظر کنش بیرونی پایانی بسته دارند و از نظر غوغایی که در دل مخاطب ایجاد می‌کنند و افق‌های جدیدی که به روی او می‌گشایند و از آن می‌توانیم با عنوان «کنش درونی و فکری مخاطب» یاد کنیم، پایانی باز دارند و به تخیل خواننده این امکان را می‌دهند که نتایج و پیامدهای داستان را به نحو دلخواه خود تفسیر کند و با هم‌ذات‌پنداری با قهرمان داستان، خود را در تجربه‌ی عارفانه‌ی او شریک کند؛ برای نمونه مولانا و عطار در غزل-داستان:

گر ز سرّ عشق او داری خبر / جان بده در عشق و در جانان نگر

به شکل من-روایی از تحول حال خود که در نتیجه‌ی دیدار و گفتگو با معشوق احساس کرده‌اند، با بیت زیر که بیانگر سرگشتگی و بهت قهرمان است، نتیجه‌گیری کرده و آن را با پایانی بسته در ساختار داستانی و پایانی باز در تخیل و تفکر مخاطب به اتمام رسانده‌اند:

در رخ آن آفتاب هر دو کون / مست لایعقل همی کردم نظر

(مولوی، ۱۳۸۴: ۴۳۴؛ عطار، ۱۳۸۴: ۴۰۰)

ابیات زیر نمونه‌هایی دیگر از پایان این نوع داستانی است:

جان خواستم افشاندن پیش رخ او دل گفت / خاری چه محل دارد در پیش گلستانی؟

گر خاک رهش کردم هم پا ننهد بر من / کی پای نهد، حاشا، بر مور سلیمانی؟

(عراقی، ۱۳۶۵: ۲۸۰)

عطار دمی گرزد بس دست که بر سر زد / هم مهر به لب برزد هم بند زبانم کرد

(عطار، ۱۳۸۴: ۲۰۵)

چه می‌گویی تو ای عطار آخر / که داند این رموز و این اشارات

(همان: ۱۵)

ای سنایی کما تُرید خوشست / دل به قسمت بنه کمایاتی

(سنایی، ۱۳۶۲: ۱۰۲۲)

عطار ز راه خود برخیز که تا بینی / خود را ز خودی برهان کز خویش تو پنهانی

(عطار، ۱۳۸۴: ۸۰۵)

عطار ز کار او درمانده به صد حیرت / هرکس که چنین بیند حیرت بودش آری

(همان: ۷۷۹)

## ۲. ۱. ۶. درون‌مایه و موضوع

در غزل-داستان‌های قلندرانه درون‌مایه‌ها بسیار محدود هستند؛ ولی از دیدگاه‌های متفاوت به آن‌ها نگاه شده و بر مبنای آن، داستان‌هایی با موضوعات گوناگون پرداخته شده است. نخستین بار افلاطون و ارسطو با ایجاد تمایز بین روایت‌های بلاغی و شاعرانه، به تفاوت درون‌مایه و موضوع اقدام کردند و این تمایز، بعدها مورد توجه منتقدان واقع شد و به

تکمیل آن پرداختند. به نظر ارسطو، روایت بلاغی (=درون‌مایه) همان فکر مسلط بر اثر است که می‌توان به بازنمایش آن به شکلی ساده اقدام کرد. وی این شکل را ممسیس (mimesis) یا تقلید ناب نامیده است. روایت شاعرانه که می‌توان آن را معادل موضوع دانست، زمانی شکل می‌گیرد که فکر مسلط بر اثر با مداخله‌ی نقلی (diegesis) به نمایش درآید و تمایز بین بازنمایش و فرم که در آن نقل و تقلید به هم می‌آمیزند، شکل بگیرد. «برحسب نظر افلاطون فرم دراماتیک عموماً از بازنمایش ساده بهره می‌گیرد و حماسه بازنمایش ناب و مداخله‌های مؤلف را ترکیب می‌کند؛ اما فرم غنایی متضمن اظهار ساده و خالص شخصی مؤلف است بدون هیچ‌گونه تقلیدی.» (دستغیب، ۱۳۹۰: ۵۳).

درون‌مایه‌ی اصلی غزل-داستان‌های قلندرانه که مبتنی بر تقابل بین مقدس و نامقدس است، تقابل تصوف زاهدانه و تصوف عاشقانه است. این درون‌مایه هربار در قالب موضوعی به تصویر کشیده شده است. گاه شاعر در بیان این موضوع از تجربه‌ی خود سخن گفته و گاه از تجربه‌ی پیر و گفت‌وگوی او با معشوق که از آن با تعبیر گوناگونی یاد شده و در تحلیل نهایی، همگی شکل نمادین و تمثیلی «دختر ترسا» هستند. درون‌مایه و موضوع این نوع شعری، در بیشتر مواقع شکل کوتاه شده و موجز داستان «شیخ‌صنعان و دختر ترسا» و در برخی مواقع سرگذشت حلاج یا تلفیقی از این دو و در تحلیل نهایی بیانگر گذر از «تصوف زاهدانه» به «تصوف عاشقانه» و از مرحله‌ی ملامتی که در آن هنوز برای عارف نظر خلق مهم است و می‌خواهد در نظر خلق بد و در نظر حق خوب باشد، به مرحله‌ی قلندری است که در آن جز اخلاص چیزی پسندیده نیست و برای عارف نظر خلق، خواه تأیید و قبول و خواه انکار و سرزنش باشد، هیچ اهمیتی ندارد. هرچند در نظر قلندران دروغین، برخلاف قلندران راستین، نظر خلق مهم است. بی‌اعتنایی عارف قلندری به نظر خلق را پس از تغییر حال در ابیات زیر می‌توان مشاهده کرد:

غلغلی در اهل اسلام اوفتاد	کای عجب این پیر از کفّار شد
هرکسی می‌گفت کین خذلان چه بود	کان چنان پیری چنین غدار شد
هرکه پندش داد بندش سخت کرد	در دل او پند خلقان خار شد
خلق را رحمت همی آمد بر او	گرد او نظّارگی بسیار شد
آن‌چنان پیر عزیز از یک شراب	پیش چشم اهل عالم خوار شد
پیر رسوا گشته مست افتاده بود	تا از آن مستی دمی هشیار شد

(عطار، ۱۳۸۴: ۲۴۶).

### ۳. نتیجه‌گیری

براساس آنچه گذشت، موارد زیر را می‌توان به‌عنوان نتیجه‌ی بحث مطرح کرد:

۱. شاعران عارف گاه به‌منظور ایجاد تقابل بین مقدّس و نامقدّس و فراهم کردن زمینه‌ی مبارزه‌ی فرهنگی با فضای ریازده‌ی جامعه، به نوعی شعر روی آورده‌اند که به شعر قلندری معروف است. در این گونه‌ی شعری ارزش به ضدارزش و ضدارزش به ارزش تبدیل می‌شود؛

۲. شاعران قلندری سرا با دادن ساختار داستانی به غزل، آن را در خدمت بیان تجربه‌های زیسته یا تجربه‌های ذهنی و خیالی خود درآورده‌اند؛
۳. بیشتر انواع غزل-داستان‌های قلندرانه به نوعی گزارش حال پیر و مرشدی خوشنام است که در پی یک حادثه و دیدار با مغیچه‌ی باده‌فروش دچار تحول حال می‌شود و پس از نوشیدن شراب معرفت و چشیدن طعم عشق، از سر نام و ننگ برمی‌خیزد؛
۴. داستان زندگی این پیر که معمولاً با الهام از داستان شیخ‌صنعان یا حلاج یا تلفیقی از این دو شخصیت شکل گرفته، در بسیاری از غزل-داستان‌های قلندرانه به شیوه‌ی من-روایتی بیان شده است؛ از این رو می‌توان این نوع غزل-داستان‌ها را نوعی حسب‌حال‌نویسی و برشی از زندگی خود شاعر یا عارف شمرد؛
۵. غزل-داستان‌های قلندرانه در تحلیل نهایی خود به دلیل بهره‌گیری آگاهانه‌ی شاعران از عناصر داستانی، نوعی داستان مینی‌مال و در بعضی مواقع به دلیل عدم پردازش کامل یکی از عناصر داستانی، طرح یا داستان‌واره، تمثیل، بیان رؤیا یا تلمیح به شمار می‌روند؛
۶. درون‌مایه‌ی اصلی این نوع غزل تقابل عشق/ زهد و مقدس/ نامقدس و موضوع آن بیان تجربه‌ی عارف یا شاعر است. این درون‌مایه و موضوع گاه شکل کوتاه شده و موجز داستان «شیخ‌صنعان و دختر ترسا» و در برخی مواقع سرگذشت حلاج و یا تلفیقی از این دو و در تحلیل نهایی بیانگر گذر از «تصوف زاهدانه» به «تصوف عاشقانه» است؛
۷. حادثه‌ی محوری این داستان‌ها بی‌هیچ‌گونه استثنایی در گذشته اتفاق می‌افتد و از آن با عباراتی نظیر: دوش، نیمه‌شب، سحر، دی، دیشب، ازل، صبحدم و... یاد می‌شود؛
۸. در غزل-داستان‌های قلندری اغلب با دو نوع کشمکش درونی و بیرونی مواجه می‌شویم. این دو نوع کشمکش هم‌زمان شکل می‌گیرند و همه‌جا کشمکش بیرونی مقدم بر کشمکش درونی است؛
۹. بخش پایانی داستان-غزل‌های قلندرانه اغلب بیان‌گر تغییر حال پیر یا قهرمان اصلی یا بیانگر حالت بُهت و حیرت اوست.

### منابع

- اخوت، احمد. (۱۳۹۲). *دستور زبان داستان*. اصفهان: فردا.
- انوری، حسن. (۱۳۷۴). *صدای سخن عشق*. تهران: سخن.
- ایوتادیه، ژان. (۱۳۷۸). *نقد ادبی در قرن بیستم*. ترجمه‌ی مهشید نونهالی، تهران: نیلوفر.
- بابک‌معین، مرتضی. (۱۳۹۸). «تحلیل چهار نظام فضایی با تکیه بر نظام‌های معنایی تعاملی اریک لاندوفسکی».
- جستارهای زبانی، دوره‌ی ۱۰، شماره‌ی ۵، صص ۴۹-۷۲.
- بارت، رولان. (۱۳۷۰). *عناصر نشانه‌شناسی*. ترجمه‌ی مجید محمدی، تهران: الهدی.
- برتس، هانس. (۱۳۸۴). *مبانی نظریه‌ی ادبی*. ترجمه‌ی محمدرضا ابوالقاسمی، تهران: ماهی.

پرتوی راد، طیبه. (۱۳۹۸). «بررسی ظرفیت‌های نمایشی نهضت امام حسین (ع)». هنر عاشورا، به‌کوشش عباس افضلی  
نیز، کرمان: دانشگاه شهید باهنر.

پناهی، مهین؛ حاجی حسینی، زهرا. (۱۳۹۲). «مضامین قلندرانه در غزلیات عطار». پژوهشنامه‌ی ادب غنایی، سال ۱۱،  
شماره‌ی ۲۱، صص ۴۹-۶۴.

پورنامداریان، تقی. (۱۳۸۴). دیدار با سیمرغ. تهران: پژوهشگاه علوم انسانی و مطالعات فرهنگی.

تودوروف، تزوتان. (۱۳۷۹). بوطیقای ساختارگرا. ترجمه‌ی محمد نبوی، تهران: آگاه.

چندلر، دانیل. (۱۳۸۶). مبانی نشانه‌شناسی. ترجمه‌ی مهدی پارسا، تهران: سوره‌ی مهر.

حافظ، شمس‌الدین محمد. (۱۳۶۸). دیوان. تصحیح محمد قزوینی و قاسم غنی، تهران: اساطیر.

حیدری، مریم. (۱۳۸۶). «بررسی ساختار روایی در غزل فارسی». زبان و ادب، شماره‌ی ۳۱، بهار ۱۳۸۶، صص ۲۴-۳۸.

حیدری، مریم؛ آقابابایی خوزانی، زهرا. (۱۳۹۶). «شخصیت عاشق در غزل‌های روایی: آدم زیادی یا قهرمان بایرونی». شعرپژوهی (بوستان ادب)، سال ۹، شماره‌ی ۱، صص ۴۷-۷۲.

خرم‌شاهی، بهاء‌الدین. (۱۳۹۷). دانشنامه‌ی حافظ و حافظ‌پژوهی. ۴ جلد، تهران: نخستان پارسی.

دزفولیان، کاظم؛ مولودی، فؤاد. (۱۳۸۹). «روایت‌شناسی تاریخ بیهقی». تاریخ ادبیات، شماره‌ی ۶۱/۳، صص ۸۵-۱۰۱.

دستغیب، عبدالعلی. (۱۳۹۰). «ساختار غزلیات سعدی». سعدی‌شناسی، دفتر چهاردهم و ویژه‌ی غزل، صص ۴۵-۶۲.

دهخدا، علی‌اکبر. (۱۳۷۷). لغت‌نامه. تهران: مؤسسه‌ی لغت‌نامه و دانشگاه تهران.

رجایی بخارایی، احمدعلی. (۱۳۶۴). فرهنگ اشعار حافظ. تهران: علمی.

روحانی، رضا؛ منصور، احمدرضا. (۱۳۸۶). «غزل روایی و خاستگاه آن در شعر فارسی». پژوهش زبان و ادبیات  
فارسی، شماره‌ی ۸، بهار و تابستان، صص ۱۰۵-۱۲۱.

ریتر، هلموت. (۱۳۸۸). دریای جان. ترجمه‌ی دکتر عباس زریاب‌خویی و مهرآفاق بایبوردی، تهران: بین‌المللی الهدی.

سنایی، ابوالمجد مجدودبن‌آدم. (۱۳۶۲). دیوان. تصحیح مدرس رضوی، تهران: کتابخانه‌ی سنایی.

شفیعی کدکنی، محمدرضا. (۱۳۸۶). قلندریه در تاریخ. تهران: سخن.

شمیسا، سیروس. (۱۳۸۶). انواع ادبی. تهران: میترا.

صرفی، محمدرضا. (۱۳۸۶). «کانون روایت در مثنوی». پژوهش‌های ادبی، شماره‌ی ۱۶، تابستان، صص ۱۳۷-۱۵۹.

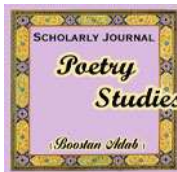
\_\_\_\_\_ (۱۳۸۸). «بررسی کارکردهای نمادین زمان در شعر عرفانی با تکیه بر دیوان حافظ». نشریه‌ی

دانشکده‌ی ادبیات و علوم انسانی دانشگاه شهید باهنر کرمان، دوره‌ی جدید، شماره‌ی ۲۵، صص ۹۳-۱۱۲.

طاهری، قدرت‌الله. (۱۳۸۲). «نقد و تحلیل ساختارگرایانه‌ی غزل-روایت‌های عطار». فرهنگ، سال ۲۳، شماره‌های ۴۶  
و ۴۷، صص ۱۹۱-۲۱۶.

عبداللهیان، حمید. (۱۳۸۶). «داستان بیت؛ یک قالب داستانی تازه». پژوهش‌های ادبی، شماره‌ی ۱۵، بهار، صص ۱۱۱-


- عراقی، فخرالدین. (۱۳۶۵). *دیوان*. تهران: گلشایی.
- عطار، فریدالدین. (۱۳۸۴). *دیوان*. تصحیح تقی تفضلی، تهران: علمی و فرهنگی.
- علی‌بیگی سرهالی، وحید؛ نوروزی، زینب. (۱۴۰۱). «بررسی مضامین قلندرانه در غزل‌های نظامی». *تفسیر و تحلیل متون زبان و ادبیات فارسی (دهخدا)*، دوره‌ی ۱۴، شماره‌ی ۵۱، بهار ۱۴۰۱، صص ۲۳۸-۲۶۷.
- فرهنگی، سهیلا؛ حمیدی‌اصل، پگاه. (۱۳۹۷). «بررسی الگوهای روایت در غزل سعدی». *پژوهشنامه‌ی ادب غنایی، دانشگاه سیستان و بلوچستان*، سال ۱۶، شماره‌ی ۳۰، بهار و تابستان، صص ۱۲۷-۱۴۲.
- کلیگز، مری. (۱۳۸۸). *درسنامه‌ی نظریه‌ی ادبی*. تهران: اختران، دات، کتاب آمه.
- مدرسی، فاطمه؛ علی‌بیگی سرهالی، وحید. (۱۴۰۱). «رد پای مضامین قلندرانه در غزل‌های انوری». *پژوهشنامه‌ی ادب غنایی*، سال ۲۰، شماره‌ی ۳۸، صص ۳۰۱-۳۲۴.
- مولوی، جلال‌الدین محمد. (۱۳۸۴). *کلیات شمس*. تصحیح بدیع‌الزمان فروزانفر، تهران: امیرکبیر.
- میرصادقی، جمال. (۱۳۷۶). *عناصر داستان*. تهران: سخن.
- میرصادقی، جمال؛ میرصادقی، میمنت. (۱۳۸۸). *واژه‌نامه‌ی هنر داستان نویسی*. تهران: کتاب مهناز.
- نظامی، الیاس بن یوسف. (۱۳۸۰). *دیوان قصاید و غزلیات نظامی*. تصحیح سعید نفیسی، تهران: فروغی.
- نوبل آندریوس، ویلیام، راهنمای نگارش گفتگو، ترجمه‌ی عباس اکبری، تهران: سروش.
- وحدانی‌فر، امید؛ صرفی، محمدرضا؛ بصیری، محمدصادق. (۱۳۹۵). «تحلیل ساختاری غزل-روایت‌های سعدی». *ادب و زبان*، سال ۱۹، شماره‌ی ۳۹، صص ۲۹۵-۳۱۸.



## The Typology and the Structure of Qalandari Sonnet Sequences

**Mohammad Kazem Baridollami** 

Shahid Bahonar University, Kerman, Iran

**Mohammad Reza Sarfi** (Corresponding Author) 

Professor in Persian Language and Literature of

Shahid Bahonar University of Kerman, msarfi@uk.ac.ir

**Ali Asghr Yari Estahbanati** 

Shahid Bahonar University, Kerman, Iran

### Introduction

In the tradition of Persian mystical poetry, Qalandari poets have invented a type of poetry known as Qalandari poetry to fight against the hypocritical society of their era. This type of poetry has a symbolic language through which everything that is considered sacred according to social customs and norms is made unholy and everything that is considered unholy takes on a sacred form. Qalandari poets have used sonnet as the most effective form of poetry to express their desired concepts, and by giving it a fictional structure, they have expressed their lived experiences or subjective and imaginary experiences. Although the narrative form of Qalandari sonnets is different and encompasses three forms of anecdote, description, and dialogue, the story of the majority of this sub-genre can be reduced to one narrative, i.e., the spiritual transformations of a well-known old man and mentor after meeting a Moghbache (a Magian youth) who brings wine, and his relinquishing of his name and fame after drinking the wine of knowledge and tasting love.

The life story of this old man, which has been taken from the story of Sheikh San'an or Halaj or a combination of these two characters, has been narrated in many sonnet-stories from a first-person point of view. Therefore, this type of sonnet sequence can be considered as a kind of biography and a section of the poet's or mystic's own life. Even the stories that are

DOI: [10.22099/JBA.2024.48560.4458](https://doi.org/10.22099/JBA.2024.48560.4458)



COPYRIGHTS ©2021 The author(s). This is an open access article distributed under the terms of the Creative Commons Attribution (CC BY-NC 4.0), which permits unrestricted use, distribution, and reproduction in any medium, as long as the original authors and source are cited. No permission is required from the authors or the publisher.



Received: 2023-12-10

Accepted: 2024-05-12

told using an omniscient or third-person point of view about the experience of old mystics are a form of the poet's autobiography.

### **Methodology**

The present study analyzes the fundamental concepts of Qalandarieh mystical movement which are reflected in the sonnet stories and symbolically express the change from ascetic mysticism to romantic mysticism. Afterward, several sonnets representing Qalandari stories were selected through conscious and deliberate sampling. Then, using a comparative-analytical method and qualitative content analysis, the structural and fictional elements of the sonnet stories were analyzed and their artistic aspects were discussed using a descriptive-analytical approach.

### **Discussion**

Persian sonnets show the potential to express the personal experiences of mystics and great poets in the form of stories. Given the poets' conscious use of fictional elements, a sonnet presents a kind of minimal story. Sometimes, they can be considered allegories or dream interpretations as they might lack an element of a story or plot. Qalandari sonnet stories are narrative-oriented sonnets that often begin without a prelude. They have symbolic and dramatic language and a closed ending with a conclusion. Thus, at the end of this type of poetry, the audience encounters an ascetic mystic who turns into an amorist mystic. The stories are typically narrated from a first-person point of view. Their plot follows a chronological order and there is a causal relationship between the plot events, hence it has a linear structure. They have all the elements of a story with full brevity and artistry, and they can be considered examples of minimal fiction.

### **Conclusion**

An analysis of a sample of Qalandari sonnet stories showed that these sonnets represent full stories with the theme of conflict between love and asceticism with complete brevity based on dramatic dialogue. A sonnet story has a closed ending and the mystical theme intended by the poet is expressed at the end. The final part of the Qalandari sonnet stories often expresses the spiritual transformation of an old man or the main hero or expresses his state of astonishment. The time and place setting and the moods of the characters are beautifully described in the story. The language of the sonnets is dramatic, and the narrator usually expresses his spiritual experience and transformation from a first-person point of view and uses dramatic dialogue. The story is narrated in a linear order and with a strong plot, describing events in chronological

order, without the intervention of the narrator, with full brevity and conciseness, and using the symbolic elements of mystical poetry. The action and dialogue between the characters follow a fast rhythm and tempo. Among its two main characters, the narrator has a dynamic personality and the wine server has a static personality.

The vast majority of the sub-genres of this poetic style narrate the story of a well-known old man and mentor who undergoes some spiritual transformations after an incident and meeting a Moghbache (a Magian youth) who serves wine. The main theme in sonnets is the contrast between love/asceticism and holy/unholy by focusing on the experiences of a mystic or a poet. The core event in these stories happens in the past without any exception and the time of the story is expressed as night, midnight, dawn, last night, eternity, morn, etc. These fictional features are repeated in almost all Qalandari sonnet stories with some minor differences.

**Keywords:**

Qalandarieh, qalandari poetry, mysticism, sonnet-stories

**References**

- Abdullahian, H. (2007). The story of verses: A new narrative format. *Literary Research Quarterly*, 15. [in Persian]
- Alibeigi Sarhali, V. & Nowrozi, Z. (2022). Analysis of Qalandari themes in Nezami's lyrical poems. *Scientific Quarterly Interpretation and Analysis of Persian Language and Literature Texts (Dehkhoda)*, 14(51). [in Persian]
- Anwari, H. (1995). *The voice of love*. Tehran: Sokhan Publications. [in Persian]
- Araqi, F. (1986). *Divan*. Tehran: Golshai Publications. [in Persian]
- Attar, F. (2005). *Divan* (T. Tafazoli, Ed.) 11th edition. Tehran: Elmi va Farhangi Publisher. [in Persian]
- Babak-Moin, M. (2019). Analyzing four spatial language regimes based on interactive and semiotic regimes of Eric Landowski. *Language Related Research*, 10(5). [in Persian]
- Barthes, R. (1991). *Elements of semiology* (M. Mohammadi, Trans.). Tehran: Al-Hoda Press. [in Persian]
- Bertens, H. (2005). *Literary theory: The basics* (M. Abolghasmi, Trans.). Tehran: Mahi Publisher. [in Persian]
- Chandler, D. (2007). *Semiotics: The basics* (M. Parsa, Trans.). Tehran: Surah Mehr. [in Persian]
- Dastghib, A. (2011). Structure of Sa'di's lyrical poetry. *Saadi Studies, 14th Special Book of Lyrical Poetry*. [in Persian]



- Dehkhoda, A. A. *Persian dictionary*. Tehran: Dictionary Institute and University of Tehran. [in Persian]
- Dezfulian, K. & Moloudi, F (2010). *Narratology of Beyhaqi history*. *Journal of Literary History*, 61(3). [in Persian]
- Farhangi, S. & Hamidi Asil, P. (2018). A study of the patterns of narrations in Sa'adi's lyrics. *Journal of Lyrical Literature Researches, University of Sistan and Baluchistan*, 16(3). [in Persian]
- Hafez, S. (1989). *Divan* (M. Qazvini and G. Ghani, Eds.). 2nd edition. Tehran: Asatir. [in Persian]
- Heydari, M. & Aghababai Khozani, Z. (2017). The character of lover in narrative lyrics: Superfluous man or Baryonic hero. *Journal of Poetry Studies, (Boostan Adab)*, 9(1). [in Persian]
- Heydari, M. (2007). Examination of narrative structure in Persian lyrical poetry. *Language and Literature Quarterly*, 31. [in Persian]
- Khoramshahi, B. (2018). *Encyclopedia of Hafez and Hafez Studies*. Tehran: Nakhlestan Parsi. [in Persian]
- Khorramshahi, B. (2008). *Hafeznameh* (2nd edition). Tehran: Soroush. [in Persian]
- Klages, M. (2009). *Literary theory: A guide for the perplexed*. Tehran: Akhtaran Press. [in Persian]
- Mirsadeghi, J. & Mirsadeghi, M. (2009). *Glossary of the art of story writing*. Tehran: Mahnaz Book. [in Persian]
- Mirsadeghi, J. (1997). *Elements of a story* (3rd edition). Tehran: Sokhan. [in Persian]
- Moddaresi, F. & Alibeigi Sarhali, V. (2022). Footprints of Qalandari themes in Anvari's lyrical poetry. *Journal of Lyrical Literature Researches*, 20(38), 301-324. [in Persian]
- Molavi, J. (1976). *Divan-e Shams* (B. Forouzanfar, Ed.). Tehran: Amir Kabir Press. [in Persian]
- Nezami, E. (2001). *Nezami's sonnets and lyrics* (S. Nafisi, Ed.). Tehran: Foroughi Publisher. [in Persian]
- Noble, W. *A writer's guide to the uses and misuses of dialogue* (A. Akbari, Trans.). Tehran: Soroush. [in Persian]
- Okhovat, A. (2013). *Grammar in stories*. Isfahan: Farda Publisher. [in Persian]
- Panahi, M. & Haji-Hosseini, Z. (2014). Qalandariyyan themes in Attar's lyric verses. *Journal of Lyrical Literature Researches*, 11(21). [in Persian]
- Partoi Rad, T. (2019). *The dramatic capacities of Imam Hussein (PBUH) movement: Ashura Art* (A. Afzali Naniz, Ed.). Kerman: Shahid Bahonar University. [in Persian]

- Poornamdarian, T. (1995). *Meeting with Simorgh*. Tehran: Research Institute of Humanities and Cultural Studies. [in Persian]
- Rajai Bokharai, A. A. (1985). *Anthology of Hafez's poems*. Tehran: Elmi Publications. [in Persian]
- Ritter, H. (2009). *The ocean of the soul* (A. Zaryab Khoei and M. Baybordi, Trans.). Tehran: Al-Hoda International Publications. [in Persian]
- Rouhani, R. & Mansouri, A. (2007). The narrative lyrical poetry and its origin in Persian poetry. *Persian Language and Literature Research*, 8. [in Persian]
- Sarfi, M. R. (2007). The locus of narration in *Masnavi*. *Literary Research Quarterly*, 16. [in Persian]
- Sarfi, M. R. (2009). The symbolic functions of time in mystical poetry based on Hafez's divan. *Journal of Faculty of Literature and Humanities of Shahid Bahonar University, Kerman*, 25. [in Persian]
- Shafi'i Kadkani, M. R. (2007). *Qalandariyya in history*. Tehran: Sokhan. [in Persian]
- Shamisa, S. (2007). *Literary genres*. Tehran: Mitra Publisher. [in Persian]
- Tadié, J. (1999). *Literary criticism in the 20th century* (M. Nonahali, Trans.). Tehran: Niloofar. [in Persian]
- Taheri, Q. (2003). Structuralist analysis of Attar's lyrical narratives. *Journal of Culture*, 46-47. [in Persian]
- Todorov, T. (2000). *A structuralist transfigured* (M. Nabavi, Trans.). Tehran: Agah Publisher. [in Persian]
- Vahdanifar, O.; Sarfi, M. R. & Basiri, M. S. (2016). Structural Analysis of Saadi's lyrical narratives. *Journal of Language and Literature*, 19(39). [in Persian]